

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

الحمد لله الذي جعل مكتوبات مجمع حسنات مخزن البركات عالم رافق جامع عظمى ويا طي
حضرت مولانا مولوی محمد رفیع صاحب فوتوی رحمۃ اللہ علیہ

لطائف قاسمۃ
۱۳۰۹ھ

الاعتراف بکبریت و تنفیج مولوی نعمت فضل الرحمن و مولوی محمد ایاز سلیمان علی
باتھام جناب مولوی حافظ محمد عبد الاحد صاحب لکھنؤ

مطبع واقع ہاں کربلا
درانجبتا واقع در مطبوعہ

طبیعت بہت گہرائی ہنوز اور تحریروں سے چندین فراغت نہوئی تھی کہ ایک اور سرپرست
پڑی تسپر مفصل لکھوں تو کمانک لکھوں یہ بحث ایک دریاخی ناپید انکار ہے اور اختصار
کیے تو کمانک دریا کو زہ میں لانا شووار اسے فقط عقیدہ دل سے آگاہ کئے دیتا ہوں اس
ضمن میں کسی دلیل یا مثال کی طرف بھی اشارہ ہو جائے تو ہو جاوین انبیاء کرام کو انہیں احیاء
دنیاوی کے تعلق کے اعتبار سے زندہ سمجھتا ہوں یہ نہیں کہ مثل شہداران ابدان کو چھوڑ کر اور اپنے
تعلق ہو جاتا ہے یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ شہداء کے مال میں میراث ہوئی اور انبیاء کرام علیہم السلام
کے مال میں میراث جاری نہوئی حالانکہ یوحیٰ علیہ السلام نے اولاکم لندکر مثل خط الانبیاء میں سب
کو عام ہے عوام ہوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہداء کی ازواج کو بعد عدت معروف
نکاح کی اجازت ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج کی شان میں یہ حکم آیا ولا تنکحوا
ازواجہن جسدہ ابدًا حالانکہ عموم و اصل لکم ما دراز لکم جس سے حلت غیرہ

منکوہ فارغ العدة سمجھ میں آتی ہے اور عموم والذین یتوفون سکم ویدرون ازواجہ
وغیرہ جس سے بعد مرد عدت ازواج کو اجازت نکاح نظر آتی ہے اسکے مخالف ہے اگر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زندہ مانئے اگر شہدار انہیں ابدان کے حساب سے ہوتے تو پھر انکا
قبور میں مستور ہو جانا بہت ہوتا تو جرمون اور مظلومون کے محبوس ہونے کی برابر ہوتا نہ مال
میں میراث چل سکتی نہ ازواج کو نکاح کی اجازت ہوتی ورنہ اس حساب سے تو ہم مردہ دل ہی اچھے
رہتے جنکی زندگانی موت سے بہتر ہے کیونکہ اس نام کی زندگانی پر ہمارے لئے تو یہ انعام کہ نہ مال
میں کوئی تصرف کر سکے نہ ازواج کی طرف کوئی نظر بہرے دیکھ سکے اور وہ اس حیات کامل پر بھی
اس دولت و عزت سے محروم رہے مگر چونکہ یہاں کے اموال یہیں کے ابدان کے شکست و
ریخت کے لئے ہیں اور یہاں کے ازواج انہیں ابدان کی عمر کے تخم ریزی کے لئے مصداق نہاں
حشر لکم یہیں ہیں تو بعد انفاک تعلق روح کو انکے متعلقات سے کیا تعلق رہ جائیگا
بلکہ جیسے گھوڑا سواری کے لئے اور گھاس دانہ گھوڑے کے لئے اور گھوڑا نہ رہے تو پھر گھاس دانہ
سے بھی کچھ مطلب نہیں رہتا ایسا ہی ابدان ارواح کے کاروبار کے لئے بلکہ اسکا مرکب و اسکی

L

بسم الله الرحمن الرحيم

مناجات بدرگاه قاضی الحاجات مصنفه حضرت مولانا محمد قاسم ضارحمه الله علیه

<p>گناه بیعد در بار بستم گناه هم موجب حرمان من شد نمیدانم چرا محسروم ماندم بدرگاه تو ای رحمان دویدم بکش از اندرونم لفت غیر به تیر در و خود جان بده اگر نالایقم قدرت تو داری بغفور و فضل خود ای شاه عالم بچشم لطف ای حکم تو بر سر</p>	<p>تو میدانی و خود هستی گواه حجاب مقصود معصیان من شد جهان را دعوت اسلام کردی گدا خود را تر از سلطان چو دیدم براه نمود مرا چالاک فسر را در و نم را بشق خویشتن سوز مرا حسب مراد خویش گردان گناه هم را اگر دیدی نگر هم بدرگاهت رسیدم سازشادم بحال قاسم بحیا ره بنگر</p>	<p>الهی غرق دریا س گناه هم خبر از آن بار توبه باشکستم بان رحمت که وقف عام کردی سین اینغین مقوم ماندم دل از نقش باطل پاک فرما مشو از من هوای کعبه دیر دل مرا محو یاد خویش گردان که غار عیب از جانم بر آری بسی بگذشته شایان مرادم</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مکتوب اول بنام مولوی محمد صدیق صاحب مراد آبادی در اثبات

حیات النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم

سرپا عنایت سلامت - السلام علیکم - کل جواب کا عنایت نامه پودن کا کیفیت مندرجہ کو دیکھ کر

ایسا ہوگا جیسا حالت حیات سابقہ میں کبھی زمین پر رہنا کبھی بوجہ سرج آسمان پر چلا جانا زیر پردہ موت
 عرضی دستور ہوئی تو پھر ایسی صورت ہو جائیگی جیسے فرض کیجئے چرخ کو کسی طرف گلی میں رکھ کر سرپوش رکھنا
 جیسے بیان تمام شواہد میں باہر سے سمٹ کر اُس طرف میں آجانی ہیں بلکہ خود شعلہ چرخ میں سما جاتے
 ہیں جس سے وہ اشد و اشاریہ نمایان ہو جاتا ہے ایسے ہی بیان بھی خیال فرمائیے اس صورت میں
 موت انبیائے کرام اور موت عوام میں ایسا فرق ہوگا جیسا چرخ کی طرف گلی میں دستور ہو جانے
 اور گل ہو جانے میں فرق ہے یہاں جیسے باعتبار مکان اندر بیرون دونوں صورتوں میں برابر اور پھر اتنا فرق
 ہے کہ باعتبار اصل اتنا پہلے نہ تھا ایسا ہی یہاں بھی سمجھ لیجئے اور شاید یہی وجہ ہے کہ انکم میت جدا
 اور انہم میتوں جدا فرمایا مثل تم انکم یوم القیامتہ جو اگلا جملہ ہے سب کو شامل
 کر کے انکم میتوں نفسہ مایا کہ اسی فراق مراتب موت کے طرف اشارہ باقی رہے بالجملہ
 حیات حال انبیاء کا مثل حیات سابق ہونا اور پھر اس سے اشد اور اعلیٰ ہونا یوں ظاہر ہے کہ
 حاملتہ توفی تعلق الابدان الدنیا دیہ سے یہ نہیں کہ مثل شہداء تبدیل ابدان کئے گئے ہو اور اشد تیون
 ظہر ہے کہ بوجہ احاطہ ضد محال جسکو موت کئے تمام فیض حیات جو مثل شعاع شمس مقرر اطراف بدن
 اور اس سے باہر تک بذریعہ افعال جاتا تھا سمٹ کر داخل بدن کی طرف چلا آیا سمجھ لینے کے لیے تو یہ کافی کر
 پھر اس سلامت اجساد کو ملحوظ کیا جائے تو اور بھی تائید ہو جاتی ہے رہیں احادیث اور انکے رجوع کرنا
 اس وقت ضرورت نہیں جو یہ تحقیق کیجئے کہ کون سی حدیث صحیح ہے اور کون سی ضعیف پر پھر تیسرے محکومان
 باتوں کی خبر کم ہوتی ہے کیونکہ یہ باتیں کتابوں سے متعلق ہیں اور اب خود جانتے ہیں کہ جیسے پابلی
 بے ہتیار ہوتے ہیں ایسا ہی یہ جاہل عالم بے کتاب ہو یہ باتیں آپ خود حضرت شیخ کی تصانیف
 سے نکالیں مگر ایسا یاد پڑتا ہے کہ اکثر احادیث باب حیات ضعیف ہیں زیادہ کیا عرض کروں ہاں
 اتنا عرض کئے دیتا ہوں کہ گو عقیدہ تو یہی ہے اور میں جانتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ ایسا ہی رہے گا
 مگر اس عقیدہ کو عقائد ضروریہ میں سے نہیں سمجھتا نہ تعلیم ایسی باتوں کی کرتا ہوں نہ منکر وہی دست
 دیگر بیان ہوتا ہوں خود کسی سے کہنا نہیں پھر تا کوئی پوچھتا ہے ادا مذہبہ فساد نہیں ہوتا تو اظہار
 میں دریغ بھی نہیں کرتا آپ بھی اس امر کو ملحوظ رکھیں تو بہتر ہے فقط

سواری اور اموال فاروق ابدان کے لئے اور ابدان نرمین تو پھر ان سے بھی مطلب نہ رہیگا اس لئے
 شہداء کے اموال ازواج میں بھی بوجہ انفعاک تعلق مذکور اور وٹو بطور مناسبت جازت ہوگی اور یوں ہی
 بیکار نہ رہنے دینگے مگر ان جیسے بیان گماں دانہ کی طلب و اس سے تعلق دلی اس بات پر شاہد ہوتا ہے
 کہ طالب و صاحب تعلق کے گھر پر گھوڑا وغیرہ گماں دانہ کھانے والا کوئی جانور ہوگا ایسا ہی اموال
 ازواج سے تعلق اس بات پر شاہد ہو سکتا ہے کہ صاحب تعلق کو اپنے ابدان سے تعلق ہو اس تقریر
 مختصر سے اس قدر تو بشرط فہم و انصاف خواہ مخواہ میں آہی جاتا ہے کہ انبیاء کرام کو اپنے ابدان سے تعلق
 اس قسم کا تعلق اب بھی ہو گا جس قسم کا پھلے تھا یہی نہیں کہ جیسے وطن سے باہر اپنے وطن کو یاد کرتے
 اور اس فاصلہ پر روربستیاں ہوں تو اون کے کچھ خبر نہیں ہوتی ایسے ہی انبیاء کی ارواح کو بھی مشہل دیگر
 اموات اپنے ابدان سے ایک تعلق یا دوگاری محبت ہے مگر چونکہ اور ابدان سے محبت نہ تھی تو تعلق یادگار
 ہی نہیں ایسا ہی تعلق ہوتا تو احکام بھی یکساں ہوتے ہاں یوں کہنے تو خیر کہ خدا کے حکم محض پوچھ
 اور بے حکمتہ ہوتی ہیں مگر چونکہ آپ سے یہی امید ہے کہ خداوند علیم و حکیم کو حکیم ہی سمجھو ہونگے اس لئے یہ بھی
 امید ہو کہ بدلاتہ حکم مذکور انبیاء کو ابدان دنیا کے حساب سے زندہ سمجھنے کے پر حسب ہدایت عمل نفس فانیۃ
 الموت اور انکسیت دانیہم میتون تمام انبیاء کرام علیہم السلام خاص کر حضرت سرور زمان
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت موت کا بھی اعتقاد ضرور ہے مگر اس صورت میں یہ اجتماع موت
 و حیات ایسا ہوگا جیسا وقت حرکت کشتی جانشین کشتی کا حرکت و سکون جیسے بیان سکون اصلی ہے
 اور حرکت عرضی ایسی ہی وہاں بھی حیات اصلی اور موت عرضی ہوگی اس لئے استمرار بھی اگر تسلیم کر لیا جا
 تو کچھ مخالف مطلب نہ ہوگا کیونکہ حیات پھر بھی موجود ہے یا جیسے آب گرم میں اجتماع حرارت کو کو
 برودت حرارت کے لئے دلیل کی کیا حاجت وہ خود مشہود و محسوس ہی ہاں برودت کی دلیل
 لیجئے اگر برودت نہ ہوتی تو آگ کو کیونکہ نہ جہاں آگ کے بجھانے کے یہی معنی ہیں کہ مادہ حرارت کو
 کہو دیا اور نیست و نابود کر دیا مگر ظاہر ہے کہ اضداد کو بجز اضداد عالم اسباب اور کسی سبب سے باطل
 اور نیست و نابود نہیں کر سکتی مگر یہی تسلیم کرنا ضرور ہے کہ وقت موت حیات انبیاء کرام علیہم السلام
 اور یہی شدید ہو جائے کیونکہ جب حیات اصلی اس صورت میں کہی قبر میں رہنا کہی آسمان پر نظر آنا

که مسر باطل اند بوی از ثبوت نشمیده بیکار باشد حسان و صحاح و متواترات در کار اثبات پرکار اند
 اندین صورت ثبوت فضائل اعمال که از مطالب حسان و صحاح و متواترات فروتر است از ضعف چیه تبعید
 و ظاهریست که در صورت ترک اتفاقها به ثبوت و تکرار و ارجح معلوم رتبایش از فضائل نمی فراید پس اگر حدیث
 نسبت تراویح ضعیف باشد ظاهر پرستان را چه باک در فکر او اگر بگویند که کند کند مدعیان تا که کنند بدان اگر
 تعارض مزعم کسانیکه درین زمانه درین باره غوغا کرده اند و میگویند که حدیث سبت یا حدیث یازده مستحضر
 است مبرهن شود البته ترک سبت و اختیار یازده خیلی بجا بود گو در انهم گنجایش گفتگوهای دیگر باشد بیشتر
 از نبات تعارض از برهی مله و برهی کلمه الاسلام چه سود باقی ماند انیکه جناب ختمی آب صلی الله تعالی
 علیه وآله وسلم در رمضان و غیر رمضان همی یازده را بجا آورده اند چنانچه از حضرت عائشه رضی الله تعالی عندها روایت است که حضرت
 رسول اکرم صلی الله تعالی علیه وآله وسلم در لیالی سه گانه همی یازده خواندند چنانچه از جابر روایت است این حدیث
 گویند ظاهر یا حدیث سبت که مرفوع است بنظر ظاهر بدینان متعارض نماید اما در حقیقت حکم تعارض خاص
 از جهل یا عناد نیست اول تراویح را از تجدید باید گفت بعد از آن تطبیق تعارض عزم باید کرد اگر گویند که تراویح
 مثل صلوٰه او امین که بعد مغرب میخوانند و نوافل عشا که در پیش آن خوانده می شوند نوع دیگر و تجزوع
 و دیگر هر دو حدیث مذکور درباره تجدید است خود ظاهر است که اعتراض بیکه و خواهر رفت باز چون با اتصال
 تراویح با عشا را کردن آن در اول شب و افراتق تجدید عشا که نوم و دیگر اعمال کثیره بمیان می آیند و ادا
 کردن آن دو خبر شب نظر افکنیم این را موضوعی بایم معند در تجدید و ایات کثیره از حضرت عائشه روایت مهم
 از بعض صحابه ماثور بعض ازان در صحیحین و بعض در کتب دیگر از صحاح سنت منقول است چنانچه خوانندگان
 حدیث هم میدانند پس هر چه ملازمان جناب و فشی سامی جواب آن خواهند داد ازین تعارض هم همان را
 قبول کنند یا بکلمه چنانچه محل بر نهد و واقع احادیث بخاری و مسلم را موافق با هم توان کرد حدیث سبت که
 و یازده رکعت را نیز با هم متعاقب باید ساخت ازین صورت ضعف حدیث سبت و احتمال منطوق آن
 مانع نخواهند شد بدان اگر امام ابن صلاح لیاقت قبول اقوال از خصوص قطعیه بهم رسانیده اند و کلام الله شای
 حدیث باتباع او شان خوانده و دیگر علماء اصول و فقه را این منصب بهم رسیده اما گنجایش عرض معروض
 خویش نیست و اگر اوشان را امام اصول حدیث با نفعی تصور بداند که درین فن یکتا روزگار در میان

مکتوب دوم در اثبات ترویج بدلائل عقلی و برهمن نقلی

کمترین نام محمد قاسم نام که بچپانی شعار اوست و طایفه تقصانی کار او بخدمت مجموعه مکارم اخلاق عبدالحق خان صاحب ام اخلاق سلام مسنون عرض کرده عرض پردازست که نامه نامی که بنام احتقر به نشان میر محمد رسال فرموده بودند از میر محمد به ناوته و از ناوته بگلگوه و از گلگوه برامپور شده ترودم و راو آخر شول رسیده منوعم گردانیده نظر را به تمام سامی در امور دینی و انهم چند نکته در فضائل اعمال دلائل انجین باید و دلالت انجین چند نکته بر خود نظر بنما کرد که هنوز گرفتار هوا و هوس و هر دم بحکم مسایل کارانیدم بدم می افکنم همان قدر بر انجناب آفرینا خواندم و گفتم که چون در فضائل اعمال انیقه را به تمام است دین مسارقه در دیگر اعمال عالییه از فرائض و سنن موکه چه قدر ذخیره های عمده بهم آورده باشند خبر اکرم الشریع بنحو از بهاندم خیال جواش غرم راجع انجنحت و پاس مبارک بدم می آویخت اما بالائے تکامل طبع زاد که باستماع عادات احتقر از بعضی ملازمان دریافت شد بر نشانی روزگار که هر روز از جای بجای می فرم و هجوم کار که از کاری بر کاری می نشستم تیر فرستم ندانم که به بخواشغال غیر ضروری پردازم یا نیمه بدین سیاق و سباق نامه سامی و طایفه دلائل و مقاصد گرامی ندانم غلط است یا راست از هر طرف بوی تعصب تعمق شنیدم و ملاحظه این کار جنابت کسی دیگر است که در برده نام جناب درین میدان کورانه رفته فرموده امام ابن صلاح ابامدعایش چه اساس آری اگر اثبات احکام منزه در صحیح بود می توان گفت که فلان حدیث اثبات تراویح نمی توان کرد آری اثبات مطالب بقدر ثبوت دلائل می باشد صحیح بقدر ثبوت خود و ضعیف بقدر ثبوت خود اثبات مطالب میکند عرض حسب تنوع دلائل مطالب تنوع ثبوت میسرند از متواترات عقائد ضروری مثل توحید و رسالت و حقیقه کلام الله ثابت می توان کرد و از احادیث صحیح این کار نمی آید و از احادیث و رجال و کائنات باید گرفت از ضعیف این کار نباید گرفت این فرق از کجا خاسته از تفاوت سند خاسته و نه نفس حدیث و اضافه نبوی بهین خواهد که هر دو را یک پله باید بنجد مگر ظاهر است که احادیث ضعیف نه چنان ثابت اند که همگن صحیح و حسان گردند نه چنان باطل که همگن موضوعات شوند پس لازم مرتبه انها باعتبار ثبوت و عدم ثبوت فیما بین صحیح و ضعیف و حسان و موضوعات خواهند بود نه مثل موضوعات

یاد دمی باری قلیل کثیران آودیه گوش سامی میکردم مگر چه کنم که نشی سامی بداند لالات از حق کناره
 برود چنانچه قدری معروض شد و قدری اکنون معروض میشود مد طعن بر روایت موطا برین داشته که
 برید بن رودمان زمان حضرت عمر رضی الله عنه نداریافته سبحان الله چه دلیل است وجه مد خلاصه طعن
 بن براید که مسلمات تابعین اعتبار از نشاید اول این را اثبات باید کرد بعد از آن روایت مذکوره را رد
 باید فرمود عدم اعتبار مرسل تابعین اگر تراشیده خویشین است این را که می پرسد و اگر تقلید دیگرانست
 بجز امام شافعی کیست که باین طرف رفته امام ابوحنیفه و امام مالک همه بر آنند که مرسل تابعین همه مثل
 مرسل صحابه همه مثل مرسل صحابه معتبرند بلکه از سنده زیاد چه ترک سناد دلیل وثوق خود است و ذکر سناد
 بر فهم سماع گذاشتن و گویا العده علی الرادی گفتن است اگر از تقلید عا است قول امام ابن صلاح رحم
 را بدو را باید زد و اگر تقلید او شان جائز است امام ابوحنیفه هم و امام مالک چه تقصیر فرموده اند امام ابن صلاح
 اگر تاسیس قواعد حفظ و نگاهداشت الفاظ بصیرت حاصل کرده اند امام ابوحنیفه هم و امام مالک نیز در
 تاسیس قواعد محافظه معانی و بطولی دارند و اگر از این قواعد محافظه معانی بهم نرسیده و در بعض مواقع
 بنظر ملازمان جناب علی تقدیر التسلیم معنی مقصود از دست میسر و از قواعد محافظه الفاظ نیز این محافظه
 علی العموم دیده میشود چنانچه از ملاحظه احادیث عمر شریف حضرت رسول الثقلین صلی الله علیه و آله و سلم
 بهوید است و اگر درین باره تقلید امام شافعی بر دشان احسان ننهادند از مبارکباد و گماند زنیصورت
 اگر ملازمان جناب قضا امام شافعی در زبده مانگه گاران اتباع امام ابوحنیفه لازم گرفته ایم اگر فرق است
 همین قدر است که امام ابوحنیفه امام اعظم اند با جمیع تقلید یکی از ائمه عقلان ائمه دیگر لازم نباید داد و باو شا
 دست گریبان نباید شد این است جواب آنچه که ملازمان جناب بطور قواعد روایت بر بست رکعت طعن فرموده
 بودند باقی مطابقه بطور روایت دارد فرموده اند جواب آن چه گویم که خود از دارة فهم بیرون می نمایم بجز آنکه
 تعصب و تمیق باعث این یا دوه گویا شده باشد دیگر چه گفته شود و اگر باور نیست باید شنید یکی از ان
 مطاعنها اینیم است که اگر روایت علیکم بسنتی و سنته اخلفا و دست آویخته شود بلحاظ آنکه سنتی و سنته اخلفا
 هر دو معروفند و تکرار معاف مشعر با اتحاد اول یا ثانی میباشد لازم است که سنته اخلفا را که اتباع آن در
 حدیث اشاره فرموده اند همان سنته نبوی علیه و علی آن تخیه و سلام و در بست رکعت این امر مفقود

امر من الناس ان يخوفوا اذا عابوه ولوردوه الى الرسول واسلوا الى الامر منهم
 لعلم الذين يستنبطونه منهم برين قضيه گواه هم موجود است په اخبار مشار اليها اگر از قسم صحاح بود
 اذا عر ارحل طعن نفي شد واگر در آيه در آيه مؤلف ضحاف نفي شد بحمله لعلمه الذين يستنبطونه چه معنی
 داشته اکنون معروض آن است که روايت بستی رکنه نیز بر علم احرس مؤلف در آيه است و معارض کدام
 روايت نيست اگر اندیشه که بدان اشاره کرده آمده ام سده قلم نبودي اگر همه مافی الضمير خود بر قلم

سیکند علاوه بر این نصوص قطعیة قرآن شریف و حدیث را که در بعض مواقع بر جمیع محلی بالاسلام مستعمل نمایند
 مثل ان الله لا یضیع اجر المحسنین چه جواب خواهند داد کدام است که ننیدانند که اینجا اجر مجموع مراد نیست چه
 یک محسن هم اگر بجا لم باشد تا با هم ضاعت اجر او نخواهند شد و تیر باید که بر طبق فهم منشی جناب جبریه محسن یکی
 باشد و آن هم چند که تعدد شخصی را در آن گنجایش بود و نه تعدد نوعی را بحال چه عطار ابریکبار خواهد شد مثل
 صلوات که بعد از منته و اختلاف مکرر سه کر و مطلوب می شود و بعد از منته مختلف خواهد شد همچنین در جای
 الکفار و المنافقین لازم است که جاد مجموع کفار و منافقین مراد باشد نه ضرورت با حضرت رسول الله
 صلی الله علیه و آله و سلم را باید گفت که از اینجا بے ادافه فرض تشریف بردند یا بر خداوند احکم الحاکمین
 نعوذ بالله غصه باید کرد که انجین حکم دشوار بر نبی خود فرستاد که ادایش نتوانستند و عیب عدم مثال
 ازین جهان بردند نعوذ بالله من سوء الفهم و ازین هم در گذشتیم اذان ثالث جمعه بشهادة صحیحین نه حضرت
 عثمان ذی النورین است رضی الله عنه پیشتر از زمانه او شان فقط بان دو اذان اعنی یکی اذان خطبه و یک
 تکبیر بود پس از سنه خلفاء در حدیث مذکور اگر سنه همه خلفاء بطور مذکور مراد باشد لازم آید که اذان مذکور داخل
 بدعت شود چه نه سنه نبوی است نه سنه خلفاء بطور مذکور و این التزام بدعت اندر نیصورت نه تنها
 بر حضرت عثمان خواهد بود بلکه جمیع صحابه رضوان الله علیهم اجمعین که در آن زمان حاضر بودند متبع خواهند
 شد و میدانی که این همان گناه و همان عیب است که رفاض و شیعه از دایره سنت و جماع بدان بدر
 رفتند و ازین هم باید گذشت در آیه اولئک الذی ہدی اللہ فہدیم اقدہ حمیم ہریم لاجب بسوی الذین
 معنی این شد که روش آن کسانی که ذکر او شان کرده ایم باید گرفت غرض لفظ ہریم در قوۃ ہدی الذین
 شد و معلوم است که مخاطب باین حکم جناب سالت مآب صلی اللہ علیہ و آله و سلم اند و مشارالیه بموجب
 انبیاء مذکور الصدرا که منجلا آن حضرت موسی علیہ السلام و حضرت داؤد علیہ السلام هستند و موافق
 این خطاب و این ارشاد حضرت صلی اللہ علیہ و آله و سلم در ذرۃ ماثورہ اقتداء به حضرت موسی
 کردند و در سجۃ تلاوة سورہ ص اقتداء به حضرت داؤد علیہ السلام کردند و اگر سجۃ سورہ ص اقتداء به حضرت
 داؤد علیہ السلام نگونید و گویند که سجۃ حضرت داؤد علیہ السلام بجهت استغفار و سجۃ حضرت سید ابرار
 صلی اللہ علیہ و آله و سلم بجهت شکر پروردگار که ما ازین قسم اتلا محفوظ داشت در اقتداء حضرت موسی علیہ السلام

میگویم که اول این قاعده نزد علماء اصول کلیه نیست تا باتباع ایشان ملازمان مخدوم را گنجایش ملحق به سجده
 و مارا فکر جواب باعث تردد شود دوم اینجا فقط لفظ سنت مکرر آمده آن بذات خود مکرر است و تکرار کرده باعث
 همان کسان که مکرر معرفه را مشعر بر اتحاد شمرده اند مشعر تغایر است نظر برین لازم که سنته اخلافا غیر سنته نبوی
 علیه الصلوة والسلام باشد و یا بی تکلم و لفظ اخلافا را اگر معرفه است یکی هم از آن مکرر نیست و اگر نظر بر معنی
 عرضیه است آن معرفه خود از معرفه دیگر مغایر شده چنانچه آن دو بذات خود متغایر اند این و آن معرفه متضاد
 خواهند بود و جهش چنانکه وافی نیست که محکوم علیه حقیقی در صفات عرضیه همان موصوف بالذات می باشد پس
 اگر موصوف بالذات چنین واحد است صفت عارضیه نیز چنین واحد خواهد بود و اگر دوشی متغایر است صفات
 عارضیه را هم دوشی متغایر باید پنداشت پس اگر سنتی و سنتی مکرر می آید یا سنته اخلافا و سنته اخلافا مکرر
 می شد این گفتگو را بطا هر خیلی بجا گفته می شود و باینهمه در اینجا و آنجا که بلکه در انفسا و انفسکم که در کلام
 یک جمله مکرر آمده چه خواهند فرمود سبحان الله یا نجین الله فریبها و این لن ترانیهای دور و دراز علاوه
 برین همه اهل فهم را درین قدر اتفاق است که عطف مقتضی تغایر می باشد تا و قید که تغایر حقیقی یا تغایر اعتباری
 بدست نیاید عطف نتوان کرد و دوم آنکه طعن لام تعریف در جمیع مفید استغرق می باشد اند در صورت
 لازم است که جمیع خلفا مراد باشند پس سنته اخلافا که اشاره بالتزامن فرموده اند می باید که سنته
 همه خلفا را شنیدین باشد و بست رکعت اگر هست سنته حضرت عمر هست سنته حضرت ابی بکر نیست
 این اعتراض از همه افزون تر است ما شاء الله فهم مطالب همسان باید و نکته فہمی کم از فهم انبیا و شاید
 مخدوم من انبیا و مسلم کم جمع محلی باللام از الفاظ عموم است و لام تعریف در جمیع اکثر مفید استغرق
 می باشد ما نشان آن مخدوم مذنا هم معنی اجتماع از کدام پهلومی برارند و این تحقیق از عقل یا از نقل از
 کجای نگارند مفاد استغرق همان مفاد کل افرادی می باشد نه مفاد کل مجموعی تا این مطلب باین
 دلیل مربوط می شد و ظاهراست که در کل افرادی حکم راجع به فرد جداگانه نمی باشد آری در کل مجموعی
 حکم قضیه راجع بجانب مجموع میگردد و افراد را از آن سر و کاری نمی بود و آنچه منشی جناب فہمیده اند مخلصتر
 همین ارجاع حکم بجانب مجموع است ازین تا از آن فرقی هست که بفرق زمین و آسمان تبعیض توان
 کرد باینهمه حدیث اصحابی کابنجوم باہم اقتدیم استیم را حکم باید کرد و باید دید که چنان فیصله این نزاع

فرآن شریف متعاقب مانند ایا طوریکه باختیار آن مطاعن بجانب صحابه عامه شوند و احادیث باهم متعارض شوند
 دروش قرآنی کذب آن شود هرگز پسندیده خدا و رسول نیست صلی الله علیه و آله و سلم و طریقی که ایجاد مجتهد
 مذکور است همچنین است چنانچه عرض کرده شد دیگر آنکه هر که قصد عمل با حدیث کند از این چنین اجتهادات
 چه کار اگر اراده عمل با حدیث باین معنی است که هر چه در ظاهر احادیث یا بنابر عمل کنند آن مقصد مقتضی
 این است که راسه خود و کیسوند و دینی عمل شوند و در نه راسی و عقل پیشینان بهر حال اولی و افضل است
 و اگر قصد عمل بطور راسی و عقل است پس اندکی صورت بر مجتهدان سابق و مقلدان او شان چه طعن -
 والله الموفق لنا و لکم اگر حرفی نازیبا از قلم احقر صدر یافته آنرا از قبیل جزای سینه سینه مثلها بلکه کمتر از آن نبیند
 چه مضامین نامه سامی در پرده استلالات معلومه ز رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم را گذاشته نه
 صحابه کرام یا رضوان الله علیهم اجمعین

مکتوب سوم حضرت مولانا رشید احمد صاحب

بسم الله الرحمن الرحیم خان صاحب عبدالرحیم خان سلمه بعد سلام سنون آنکه نواز شنامه سید و باب تراویح
 آنچه تحریر بود ظاهر و متبادر از آن چنین می شد که مقصود استفسار مسئله نیست بلکه اعلام ثالثم تحقیق خود
 است لهذا در تحریر جواب تا مل مانده آخر الامر چنان مناسب معلوم شد که اشاره چند فقره عرض کنم از تسلیم و غیر
 تسلیم کاری نیست لهذا در تحریر جواب دیر شد بر اهل علم پوشیده نیست که قیام رمضان و قیام لیل فی الواقع
 یکسانماز است که در رمضان برای نسیه سلیس در اول شب مقرر کرده شده و هنوز غریبه در ادایش آخر
 شب است و در قیام لیل فخر علیه السلام چنانکه یازده رکعت و کم از آن ثابت شده اند سیزده رکعت و سوا
 نته فجر هم در صحیحین موجود اند و رکعت نفل از روایت ابن مسعود از قول ابن عباس فضلی رکعتین هم
 رکعتین - ثم رکعتین ثم رکعتین ثم رکعتین ثم اوتر نزد حنفیه ده رکعت نفل و سه و تر آنکه
 و تر را یک رکعت قرار دهند و دوازده رکعت نفل ثابت اند و قضا را پنجاب دوازده رکعت را در روز اگر شب
 پنجگوت میشد هم همین دوازده رکعت نفل است و این بر در صحیح موجود است باید دید پس می بالست
 که محدثین زمان را در دوازده رکعت تردید می شد و بسبب آن یقین می بودند که قصر بر یازده صحیح اوتر و در

در روز عاشره کلام نیست چنانچه لفظ حدیث سخن احق بمبوسی او کما قال بران گوا هست گو بوجه دیگر
 از پیشتر هم این سوره معمول حضرت صلی الله علیه و آله وسلم باشد آری اگر جلع وجوه کثیره در یک عمل
 محال بود مضاف نبود مگر مسا حد این نه عقل است چنانچه دانی و نه نقل چنانچه انما نقل امر مانوس
 میخوانی و میدانی که از همین جالتضاعف ثواب صلوات صدقه می بر آید چنانچه ما هر ان حدیث می دانند
 الغرض این قسم منن فقط یک دونهی است سبب جمله انبیاء هدی همه مرسلین مذکورین نیست اند
 در نیم صورت در حدیث اقتدا بالذین من بعدی که لفظ الذین واقع است همان عموم خواهد بخشد
 که الذین واقع آیه مذکوره بخشیده فرق اگر است فرق تشبیه و جمع است مگر این قسم فرق در تبدل
 ماهیه مضامین و لوازم آن کارگرنی توان شد پس چنانکه در آیه مسطوره سنت یکسانی قابل اتباع
 بر آید اینجا سبب یک خلیف از ان دو که درین حدیث مراد اند لایق اتباع و اقتدا خواهد بود همان اگر اینجا لفظ
 اقتدا نبودی شاید مجادلا از گنجایش زبان کشتائی می بودنی توانستند گفتن که در اقتدا و اتباع مثلاً
 فرق است این است آنچه که بطور عجله و نظر سرسری در استدلالات مجتهد جناب مفاسد بنظر این پیچیده
 و آمده اکنون التماس نیست که نظر باین تعصب و تعمق که در اجتماع مجتهد صاحب یافته نگاشته
 ام از تحریر جواب اصل مسئله دست کشی اولی دانستم چه اگر چیزی می نویسم لاجرم نتیجه و هیچ آن مجتهد
 به حواله همان صاحب میشد که باین راه رفته اند و شان اول بار که نام انصافی گذاشته اند که باین
 بار کوتاهی خواهند فرمود بلیت تو کار زمین را نکو ساختی که با آسمان نیز پرداختی و در نه در
 اواخر رمضان شریف تکلیف مولوی احمد حسن امروبی که یکی از احباب حقیر اند چیزی درین باره نوشته
 با مر و به فرستاده بودم از و شان نقلش بهم رسانیده سیفر ستادم لیکن چنانکه بنظر انصاف معذورم
 دیگر آنکه آنچه که بلفظ مضامین شعر به آن اشاره فرموده اند نخواهم که نقلش اگر ممکن باشد به من از زانی
 فرمایند تا شاید چیز زیر این پرده باشد باقی عرض دیگر این است که بنده کمترین عالمان با حدیث
 یا بشر فهم بدنی انکار و بلکه این را شعار ایمان می دانند لیکن این چنین بد فهمان را که مضامین نامرسمی
 ریخته قلم او شان است هرگز عمل با حدیث روانه اند اینچنین کسان بنحله فضل به کثیر هستند و العاقل
 تکلیف الاشارة الغرض را می اختیار باید کرد که برا کار صحابه طعن نیفتد و دین بر هم نشود و احادیث با هم

چه بالا نوشته ام که قیام ییل محدود نیستند و روزه هرگاه بحديث صحيح ثابت شد که فخر عالم علیه السلام گاه یو مالک
 غیر رمضان صائم نبود و نه پنج ماه راز صوم عالی گذاشته اگر کسی تمام ماه روزه دارد متغلا مخالف سنته گردد
 و گرفتار بدعت سعاد الله باید که حضرت عمر و علی و دیگر صحابه و تابعین با اعتراض ترمذی و غیره بسبب تقریر
 زیاده عدد رکعات اهل بدعت شوند استغفر الله و بسیار امور نقل از صلوة و صوم و زکوة و حج و ذکر و تسبیح
 بدعت شوند تا مل در کار است اهل علم را چنان فرمودن سخت نازیباست مابین نقطه مخالف و موافق
 و محدود و غیر محدود بدعت و سنته امتیاز واجب است و چونکه در حدیث علیکم سنتی و سنته خلفاء الرشیدین
 ارشاد جناب رساله علیه الصلوة است که چنانکه سنته مرا التزام کردن بر شماست سنته خلفا را هم التزام حضرت
 و مرا و از سنته خلفا امر است که آنجناب صد و آن نشد و از خلفا وقوع آن شده و آن هرگز خلاف کلیات
 شرع نمی خواهد بود بلکه موافق سنته و مستطاب از آن لهذا این است رکعت هم مندوب و سنته شدند و بدعت
 گفتن آن سخت نازیبا که هیچ عالمی چنین نگفته اری آنچه خلاف است در آن است که زیاده بر تقدیر که آنجناب
 علیه الصلوة خوانده اند آیا سنته مودکه اند یا مستحب ازین بعد آنچه درین حدیث افاده فرموده اند بلکه مرا و از سنته
 خلفا سنتی است که عین سنته نبویه باشد از عجب روزگار هست چه که اگر مرا و از عنایت است که بعینه آن
 فعل را آنجناب علیه السلام عمل در آمد فرموده مسنون کرده باشند پس می پرسیم که درین صورت خاصه تقریر
 خلفا بصیحت آیا بعد وفات آنجناب کسی از خلفا رجالی نشیث فرزند داشته یا نسخ و تبدیل آن میسر شد تا
 که سنته خلفا کرام و غیر آن را ترک کنیم و اگر مرا و از عین است که مستطاب از سنته بود یا نظیرش در سنته موجود
 باشد و موافق کلیه شریعیه بود مثل جمع قرآن شریف و ترتیب سوره آن مثلا لا ربیان امر مسلم صحیح است
 اگر این زیاده رکعات را ندانم که بچه وجه مخالف سنته قرار داده خواهد شد و آنچه از اصول قاعده اعاده معسر
 تحریر است در تلویح این بحث را باید دید که این قاعده کلیه نیست و خلاف این بسیار موجود است این قاعده
 آنجا بود که قرینه خلاف موجود نباشد یا عطف لفظ سنته الخلفا بر لفظ سنتی سغایرة رافی خواهد و مقصود
 جناب رسالت علیه السلام ازین التزام سنته الخلفا خود است مرا و مثل سنته خویش چنانچه در حدیث
 دیگر فرموده فاقه و بالذین من بعدی الی بکر و عمر بلکه در حدیثی بافته انی جمله صحابه فرمود اصحابی کلنجوم
 باهم اقتدیتم اهدتیم و چنان آنچلام استغراق نمیده اند نه این معنی است که آنچه سنته مجموعه خلفا باشد

صحابه هم چنانکه یازده از سبب نقل می فرمایند از امیر امام مالک در موطأ و از زده رکعت نفل را و ایسی فرمایند
چنانکه در مشکوٰۃ موجود است مذکور که چهار ساهی مخفی باشد خلط کردم جناب رافع صوابه بمقابلت حضرت
فخر عالم بزم مخالفه حجت نیست و این تیر بر اهل علم واضح است که نفس قیام رمضان را آنجناب سنته فرمود
اند و تحدید عدد رکعات آن نه فرموده که کمی و زیاده در آن روا نباشد چنانکه در فرائض در روایت سنن
در نه اختلاف در اقامی عدد آنها واقع نشد پس لهذا هر قدر که زیاده در عدد رکعاتش بود موجب جبر است
نه باعث گناه و اتباع و هیچ حدیث در منع آن وارد نیست بلکه حدیث علیک بکثرة السجود مطلقاً آنجا
کثرت رکعات نوافل روز و شب می فرماید البته جای که شارع تحدید فرموده چنانکه در فرائض و سنن و اب
نقصان و زیاده در آن روا نیست و معنی اگر قبل آن یا بعد آن در محل نوافل کسی نوافل تنفل خواند
بدون اعتقاد سنته آنها کسی است که او را منع فرماید و بدعت گوید پس همچنان در تجد و قیام رمضان زیاده
رکعات را چه اندیشه خواهد شد و آنچه در عدد رکعات تجد فخر عالم علیه السلام تحقیق است ازان رواست که نفل
آنجناب محقق گردد که چیست نه آنکه تا اذان بدعت است صحیح به النووی فی شرح المسلم برین قیاس است
سائر سنن که اصل آنرا شارع علیه السلام سنت فرموده و تحدید در آن فرموده مثل تسبیح رکوع و سجود
که در آن زیاده از قدر یک آنجناب میگفتند بدعت است و قره قرآن که زیاده از سقر آنجناب است در فخر
و نفل بدعت نخواهد بود و علی بن ابراهیم این قسم مورازین است که علماء قاطبة اگر چه سنته موکد همون قدر گفته
اند که بران قدر چه سنته نزدشان صادق آید گزارد در آن بدعت ندانسته خصوصاً زیادتیی که از صحابه ثابت شده
چنانچه روایات عدیده مختلفه ساهی دیده باشند تعالی عشرین پس در زمان حضرت عمر رضی اللہ عنہ باریاد
و تقریر آنجناب معمول شد چنانکه در موطأ مالک مرویست و خدشه انقطاع بر محل خود نیست چرا که نزدیک
رومان تابعی ثقه اند و ارسال ثقه مقبول میباشد مالک و محدثین سلف را همین مذهب است اگر چه شافعی
واحد در آن کلام کرده اند که کتابی داود بسوی اهل مکة دیگر کتب اصول حدیث مطالعه نمایند معنی حدیث
صحیح هیتی که صاحب فتح روایت آن فرماید موافق است و منریل شبه انقطاع و ترمذی در جامع خود از حضرت
عمر و علی و غیره هاسن الصحابة روایت آن میکنند پس اکنون در ثبوت عشرین از آنجناب رضی اللہ عنہ
چه تردماند و این زیاده از مخالف سنته پنداشتن نهایت موجب تعجب است که هیچ اهل علم چنان فرمایند

باشند قال رد المحتار ناظرین شرح المذنبه قال سرتب لاستحباب استفاضة کترب السه انتی و خود حدیث
یکم یسبغی الخ ناظرین است چه که رعایات تقدم و تاخر در کلام لمبار بلا وجوب باشد خصوصاً کلام ما انتظام
مرور انبیا تاج الفصحاء و بلخا پس تقدم سنتی و تاخر سنته المخطفا مع اشارات دقیقه دیگر کمال ادا دل
از ثانی می خواهد چنانچه از آیت ان الصفا والمروة من شعائر الله خود رسول صلی الله علیه و آله وسلم
تخرج فرموده اندارشاد کرد که بدایت می کنم بدانکه بدایت کرد حق تعالی با و در ذکر که ما هدی السعدیث پس اینجا
قدم زمانی است و آنجا تقدم فی المرتب علل از تقدم ذکر تقدم ربه مستفاد میشود و اما مواظبت آنحضرت صلی الله
علیه و آله وسلم بخیزی بطور فرض اگر خصوصیات نیست برامته هم فرضیه رومی خواهد و اگر از خصوصیات
باشد لیکن امته از ان ممنوع نباشد پس این مواظبت سنته را میخواهد بلکه استحباب مقتضای اوست چنانچه
تجد که ترد بعضی بر ان حضرت صلی الله علیه و آله وسلم فرض بود و امته را مستحب مگر چون دلیل دیگر بر آنکه
این فعل برامته پیدا آید البته آنگاه سنته خواهد شد مثل تراویح که هر چند ترد همون قائل فرضیه تجد بر آنحضرت
صلی الله علیه و آله وسلم تراویح نفس تجد است علی التحقيق مگر چونکه برین تجد شخص باین هدیه کذا یه
مواظبت صحابیه پیدا اند ب دلیل قولی تا که پیدا کرد و هو قول علیه السلام علیکم بیتی الخ و اگر نیک دیده آید
مواظبت فعلی حکمی هم بر تراویح از رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم هم توان دید چه که رسول الله صلی الله
علیه و آله وسلم چند روز خوانده عذر ترک آن فرمود که مبارک است واجب شود و در جرح افتند همانا که فعل اول
گاه گاه و ترک او را بعد مواظبت حکمی دارند قال رد المحتار والمراد ایضا المواظبة ولو حکما لتدخل التراویح
فانه صلی الله علیه وسلم بن العذری التخلف عنها قاله الطحاوی عن ابی سعید انتی و پس حدیثی و سائل
بر جمیع نوافل و بر برای کیسکه فرضیه تجد را بر آنحضرت صلی الله علیه و آله وسلم منسوخ گوید چنانچه قول
حضرت عائشه بنت رفاعه مسلم فی سنته پس مواظبت تجد دلیل سنت موکده خواهد بود و دلیل قولیه
ناظر استحباب مگر تجد رمضان که تراویح است ب دلیل فعلی سنت موکده خواهد ماند و الله اعلم جواب
سوال دوم آنکه بست رکعت تراویح در زمان خیریت نشان حضرت عمر رضی الله عنه قرار یافته
اول یا زده رکعت بعد و تر خوانده شد پس در آخر امر بر بست و سه بعد و تر قرار یافت رواه مالک فی
الموطا بسند صحیح و آنچه است خلفا باشد تا که آن از جواب اول واضح شد باقی ماند اینکه بموکه باشد

بشرط اجتماع علیها آنرا قبول سازید و امر یک یک دو خلیفه مثلاً کرده باشند ترک کنید و برین صورت آنچه باقی
 شخیص حکم است تا تمام خواهند شد که دو خلیفه را در آن ذکر فرمودند همه را و حدیث نجوم مخالف آن خواهد شد
 و ترتیب صحیف عثمانی باینکه خواهد شد چنانچه اول جمیع آن کرده بودند ترتیب آن و مسئله عول و تعدیه سراب
 و دیگر امور که در زمان حضرت عقیل فرمایند اند همه خلاف سنت خواهند شد سعاد الله بلکه مراد آن است که سنت همه
 خلفاء را التزام سازند چنان کنند که سنت بعضی آنها گیرید و بعضی آنها نگیرید قال الله تعالی یا ایها النبی جاهد
 الکفار و المنافقین که معنی بر آن است که با جمیع کفار و منافقین جهاد باید پس حسب فهم سامی باید که آنچه
 امر الهی نکرده باشند که با تمام کفار عالم جهاد و آنجا واقع نشده و چه ضرورت است که در حدیث لام لام منغرا
 باشد میگویم که لام آن لام عهد خارجی است که خلفا خمس مسموده را مراد داشته فرموده اند که طریقه ایشانرا
 قبول کنید و بنیت اجتماع از حدیث فهمیدن همانا که محاوره کلامیه مذکور است پس بهر حال آنچه در ترجمه
 حدیث نوشته اند هر دو تقریر بر محل خود نمیتواند یاده چه عرض کرده آید و در بعض دیگر جاهم در صحیفه سامی
 محل کلام است مگر بنده اباصل مسئله کار است و از تقریر زائد عرض نیست اکنون که بستی رکعت تراویح
 از فعل خلفا ثابت شده اند عمل بر آن موجب سعادت است و بدعت فهمیدنش محض سبب البتة زائد از پشت
 رکعت را بعضی مستحب دانسته اند و بعضی مکره گفته اند این مسئله خلافیه قدما است که ما را درین گفتگو ضرور
 نیست والله تعالی اعلم فقط سوال اول هرگاه در تعریف سنت مواعظت نبوی صلی الله علیه و آله وسلم
 مع التبرک احیانا ما خود است و اینهم ظاهر است که بر تراویح مواعظت کذا الی ثابت نیست پس بر سنت
 آن از کدام دلیل لطیفان کرده شود و آنقدر که بر آن مواعظت ثابت است همان هشت رکعات تجمه
 هستند لا غیر پس باید که همین قدر سنت باشد و زیادت بر آن روا نباشد فقط سوال دوم اینکه این
 دو اوزه رکعات که بر هشت رکعات سنت نبوی صلی الله علیه و آله وسلم افزوده شدند آیا در تا که جهان
 مرتبه هستند که آن هشت رکعات را حاصل است یا از آن مرتبه فراتر فقط جواب سوال اول
 اینکه هر چه صحابه رضوان الله علیهم اجمعین بر آن مواعظت فرموده باشند سنت مکره می باشد بقوله
 علیه السلام علیکم بسنتی و سنته الخلفاء الراشدین المهديین نعم تا که یک در مواعظت رسول الله صلی الله
 علیه و آله وسلم هر چه بر سر می باشد در مواعظت اصحاب کرام نیست چرا که مراتب سنت مکره در تا که متفا

میث و تفسیر بود آنرا در راه گذاشته بوطن رفتند آن کد ام ضرورت باشد که خویش از خوبی این دولت بے
 با چنین زیادہ بنظر آمد کہ یکبار اقلان خیر ان رفتند غایت فرمے غم و رنج دنیا ہمیشہ ہمین سامی آیند
 میرند کار عقل آن است کہ مقصود را از دست ندهد جو ہر ذاتی و درشت نبوی را گذشتن و قلیل را از
 تابع قلیل گرفتن کا رخر و مندان نیست سرمایہ استحقاق خلافت حضرت آدم علیہ السلام ہمین و فور
 علم بود ورنہ در معصویت ملائکہ و فساد بنی آدم کلام نبود بصلحت و دیدن آن است کہ اگر علم را شروع کردہ
 اند تا تمام نگذارند و ششماہ یا یکسال کتب باقیہ ہم انشاء اللہ تعالی تمام خواهند شد اگر این اضطراب
 و کمون بود و راول امر کہ ام کس خبر کردہ بود کہ شروع کردند گستاخی معاف باد و ہمہ یاد آوارن خصوصاً
 برادران و میرزایان و مولوی عبدالرشید صاحب مولوی تمنا صاحب و اگر جناب حافظ صاحب ہم
 تشریف فرما می سر آید یا باشند یا اتفاق حاضری خدمت جناب مفتی صاحب شود از من سلام
 عرض دارندہ

مکتوب پنجم در جواب سوال حافظ بشیر الدین صاحب مراد آبادی

سوال زید نے بجات لا علمی ملک عمر کی رہن رکھی اور قبضہ او سپر کر لیا منافع او سٹائینی صرف
 میں لانا ہی ہنوز میعاد رہن کی منقضی نہیں ہوئی تھی کہ بعض اشخاص نے کہا منافع بہن کا حکم سود
 میں ہو۔ زید اس امر کی تحقیق چاہتا ہے کہ فی الحقیقت یہ منافع بہن حکم میں سود کے ہی یا نہیں صورت
 سود ہونیکے زید جو منافع بنیت زراصل اپنی کی خرچ میں لایا ہے او سکود بروقت فاک بہن کے عمر کو
 وضع کر دیا ضرور ہے یا نہیں مثلاً پانسو روپیہ عوض بہن ہو زید سو روپیہ اپنی صرف میں لایا تو چار سو
 روپیہ بروقت فاک بہن کے عمر سے لیلوے اور سو روپیہ منافع کے او سکود وضع کر دیوی اگر زید زراصل
 بروقت فاک بہن عمر کو ادا کرے اور عمر و قبل اپنی منافع کے معاف کر دیوی یا بعد لینے کے زید کو دیکھو
 جائز ہے یا نہیں شرعاً ایسا ہو کہ زید کل روپیہ اپنا عمر سے لیلیوی اور تمام زر منافع بہن زید کو جائز ہوگا
 غرض کہ زید کو کسی طرح بارت گناہ سے ہو سکتی ہے لہذا مکلف خدمت عالی ہوں کہ اس مسئلہ میں جو حکم
 شرع شریف کا ہوا رشاد فرمائے اگر مرہن زر منافع بوقت بہن رکھ دینے کے بعد محض اور خبر گیری

یا بعض پس صاحب هدایه و غیره بر آنند که همه مکره اند و قدوری گفته که بعض آنچه از رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
ثبوت یافته مکره باشند و آنچه زیاده بر آن در زمان عمر رضی الله عنه قرار یافته مستحب بود این همام هم همین میل
دارد هر چند این همام را علما جواب داده اند مگر از تقریر بنده هیچ بهر و قیل توان کرد که مراد قدوری از استحباب
مزید یکی تا که نسبت به هشت رکعت و مراد هدایه تسویه در نفس تا که است نه قدر آن چرا که تا که کلی مشکک است
و حدیث علیکم بستی انهم دلیل است پس که بعد آن حاجت نقل دیگر نیست و بعد ثبوت روایت منوطا که اصح
الکتاب فی السجده و طبقه اولی است و هم پل بخاری حاجه کتب نیست همین معمول خواهد بود و مذمت مالک
رحمه الله علیه هم همین باشد مگر تا هم آنچه که زیاده رکعات از دیگر آمده اند موجب توان شد که مثلاً بعد هر دو رکعت
اهل مدینه چهار رکعت بخوانند نسبت رکعت فردی را از شدند و جمله چهل شدند و آنها را هم مجازاً در تراویح
شمردند و اهل مکه بعد هر دو رکعت سبوع طواف کردند و دو رکعت طواف خوانند و در رکعت فردی نمی‌شد
سی رکعت را مجازاً تراویح شمردند و بعد نسبت رکعت قبل و تر بعض گاه که اربع رکعات را ترک کرده و در دعوت
مشغول مانند شاتر ده رکعت نمی‌شد سی و شش گردیدند و یک سبوع را قبل و تراگر کم کردند و رکعت کشیدند
بست هشت شدند و بست رکعت خود امری است مثبت و محقق از فعل صحابه و یازده از فعل سرور علی
صلی الله علیه و آله و سلم که اگر بست است احوال ثبوت بست رکعت باجماع صحابه و در آخر زمان عمر رضی
عنه ثابت شده پس سنت باشد و کسی که از سنته آن انکار دارد خطاست و الله تعالی اعلم و علامه و احکامه
راجی رحمه رب بر شید احمد گنگوہی -

مکتوب چهارم بنام مولوی صدیق صاحب در فضیلت علم

بنده هیچچنان محمد قاسم نجمت بابرکت و سرپا عنایت مولوی محمد صدیق صاحب زادکم الله علماً و کمالاً
پس از سلام مسنون عرض پرداز است عنایت نامه سرپایه منت و موجب یادآور باشد شکر غایت
اجاب نتوانم و طرز مکافات محبت ندانم این یک دعا دارا است که تهیدستان دین و دنیا را اسوای
آن سرپایه و گرنیت اگر بدرگاه بی نیازی میرسد و نعیم نبود مگر تا هم از خود دریغ نیست خداوند کریم بخواهد
دلی برساند مگر دنیا را اگر بنیمیش عاقلان متاع قلیل است و ربوبی او چه گفت باقی ماند این رکن اعظم

سلام عرض کر دینا اور جناب حافظ عبدالعزیز صاحب سلمہ اللہ سے اگر نیاز حاصل ہو تو میرا سلام یاد رکھنا
 سوا انکے مولوی سید عبدالرشید صاحب اور مولوی منشا صاحب اور مولوی محی الدین خان صاحب
 اور نزار حفیظ اللہ بیگ صاحب وغیرہم سے بھی یاد رہے تو سلام عرض کر دینا اور مرزا حمایت علی
 بیگ صاحب سے بعد سلام سنون مضمون مرقوم بالا گذارش کر دینا فقط راقسم محمد قاسم

مکتوب ہفتم بنام مرزا محمد عالم بیگ صاحب رباب عمل کشائش رزق

وادائی کوین

سر اپنا عنایت سلامت السلام علیکم۔ آج گیارہویں رمضان کو آپ کا عنایت نامہ پھونچا عبادۃ
 میں دل نہ لگنا کسی خطا کی سزا اور استغفار اور لاول کی کثرت چاہئے باقی قرض کے ادا کئے لئے
 کسی عامل سے پونچھے مجکو علیات میں دخل نہیں اگر ہو سکے تو جناب مولوی اکبر علی خاں صاحب
 کی خدمت میں حاضر ہو کر حال عرض کروادے قرض کے لئے جو کچھ فرمایا میں اسکی تعمیل کر دو
 اور کشائش رزق کے لئے جو کچھ ارشاد فرمایا میں اسکو یاد رکھوں اس سے پہلے پہلے حَسْبِيَ ^{اللہ}
 وَنِعْمَ الْوَكِيلُ اور اَلْحَوْلُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ وَلَا مَلْجَاةَ وَلَا مُنْجَاةَ مِنَ اللّٰهِ اَلَا اَلَيْسَ بِاُنْجِ
 پانچ سو بار پڑھ لیا کرو اور اول و آخر گیارہ بار درود شریف بھی پڑھ لیا کرو اور پڑھتے وقت
 یہ دہیان رکھا کرو کہ میں اپنے اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوں اور دل و زبان دونوں سے
 محض مطلب کر رہا ہوں مرزا قادر بیگ صاحب مرزا محمد نبی بیگ صاحب کو یاد رہے تو سلام
 کہہ دینا اور سوائے انکے اور کوئی احباب میں سے نہ بجائے اور یاد آجائے تو ان کو بھی فقط ۴ ۴

مکتوب ہشتم در باب علاج ہوس دنیا

سر اپنا عنایت مرزا محمد عالم بیگ صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ علیکم آج پندرہویں تاریخ جمعہ کے
 دن تمہارا خط پونچا کیفیت حال معلوم ہوئی میں پچھلے دنوں اتنا سفر میں بیمار ہو گیا تھا
 اس مرض سے شفا تو اتنا راہ ہی میں ہو گئی تھی مگر جبے کسی نہ کسی قسم کی خلش چلی جاتی ہو

ملک مرہونہ کے لئے ہن کو بخشہ دی جیسا کہ عبارت معمولی رہنما میں ہوتی ہے جواب سر پا
 عنایت حاقہ بشیر الدین صاحب - السلام علیکم رہن کی آمدنی جو زمانہ حال میں کہائی جاتی
 ہے از قسم سود ہی ہرگز حلال نہیں اور اس قسم کے الفاظ لکھ دینے سے کہ میں حلال کیا اور
 بخشہ دیا یہ آمدنی حلال نہیں ہو جاتی بخشہ دینے کے لئے ایک مرتہ ہی ملے تھا اور کوئی
 جہان میں مستحق ہو نہ تھا بلکہ سب جانتے ہیں کہ یہ دینی دلائل کے تحریرین فقط لغرض قرض
 اور بطع کار براری ہوتی ہیں خدا تعالیٰ ان حیلون کو خوب سمجھتا ہے وہ دل اور تہ دل کی
 باتوں کو جانتا ہے غرض ان حیلون سے تو توقع حلتہ دور از فہم و عقل ہے مگر آمدنی اشیاء مرئوۃ
 کو پورا پورا مجرا دی اور قرض میں محبوب کرے تو البتہ وہ کیا ہوا حلال ہو جاتا ہے مگر اس صورت
 میں بقدر قرض پہنچ جانے کے بعد رہن بری الذمہ ہو جائیگا اور مرتہ کو کسی مرتہ نہ
 کچھ علاوہ نہ ہے گا۔ فقط جن جن صاحبوں کا سلام لکھا تھا میری طرف سے اونکو بھی اور سوا
 اونکے اور ملنے والوں کو بھی بشرط یاد میر اسلام کہ دنیا فقط العبد محمد قاسم۔

مکتوب ششم بنام مرزا عبدالقادر بیگ صاحب مراد آبادی

جناب مرزا صاحب! سلام علیکم کل چوتھی رمضان شریف کو مولوی فخر الحسن صاحب نے
 آپ کا عنایت نامہ عنایت کیا اور آپ کے نفع ثانی کا قصہ زیبانی بھی بیان فرمایا جیسا کہ اللہ آپ کو
 نکلے جو بیوہ چچی قرابتی اپنی کے ساتھ بنظر احیاء مستہ واقع ہوا اور مرزا حمایت علی بیگ صاحب
 سفر حج مبارک ہو مرزا صاحب اپنا منصب تو یہ تھا کہ جناب سپر و مرشد مدظلہ کی خدمت میں
 سفارش نامہ لکھوں سفارش کے لئے کچھ تو مناسب ہوئی چاہیے اپنا حال اگر اور کوئی نہیں
 جانتا تو میں خود تو جانتا ہوں پر جہاں اور امور خلاف منصب پڑے سر پر لئے بیٹھا ہوں آپ کی خاطر
 سے ایک یہ بھی عرضہ حضرت کے نام کا پہنچتا ہے مرزا صاحب! تاکرین کہ جہاں اور وں کو یاد
 رکھیں اس سر پا گناہ کو بھی دعا سے فراموش نہ فرمائیں اور حضرت مدظلہ کی خدمت میں دو
 کلمۃ اخیر لکھ کر برابر سر بہر ہو جائیں مرزا محمد نبی بیگ صاحب دراون کے والد صاحب کی خدمت میں

مردن همین مصمم شد که من کار خود کنم اگر پس خاطر خدام والا مقام افتاد فهو المرد ورنه کلا از دوزخ برون بریش
 غاوند نامه سیاه خود را باز خواهم گرفت اکنون یکدو سنه پیشتر از عرض مقصود عرض میکنم اول اینکه در عرف
 عام هر قوم و دهر زبان بساست که خطاب بالقاب عامه کنند و مخاطب خاص باشد اکثر آنرا بالقاب همچو موکو
 صاحب و شاه صاحب شیخ صاحب میرزا صاحب منشی صاحب مذاکته و منادی از یک شخص بشین باشد
 همچنین در اصطلاحات شیخ شریف قرآن و حدیث نیز در مواقع کثیره این طرز اختیار افتاده میفرمایند که
 و اقموا الصلوة و آتوا الزکوة ارشاد و خطاب عام است و مخاطب این حکم جزا غنیان نمی تواند شد رسول الله
 صلی الله علیه و آله و سلم را خطاب همچو یا ایها النبی یا ایها الرسول یا میفرمایند و ظاهر است که این لقب چه
 قدر از حضرت مخاطب صلی الله علیه و آله و سلم عام است با جمله این اندازد و از اندازد او را مطلب طرز کلام نیست
 بلکه در هر زبان معمول بجهت خاص و عام است و دوم اینکه اگر فرض کنیم دو کس یا زیاده از قومی سادات
 یا شیوخ مثلثانسته باشند یکی از آنها کور یا کور باشد و کسی دیگر از حاضران وقت با وجود اطلاع کیفیت چشم
 و گوش او شان خطاب عام مثل میر صاحب شیخ صاحب و از داده اگر گوید به من یا بشنود این حکم دین
 و شنیدن تعیین و تشخیص مخاطب فرماید هر که از حاضران عقل داشته باشد بی تامل به نهد که مراد این کس
 است نه آن همچنین مخاطب به یقین داند که سقط اشاره تکلم منم ندیگران سوم اینکه اگر جناب باری و
 رسول پاک او صلی الله علیه و آله و سلم حکم را بشرط مر بوط فرمودند ارتباط آن حکم بآن شرط از قسم بتا
 توقف باشد که فیما بین موقوف و موقوف علیه باشد و بدین سبب حدیثی رسید که اگر حکمتی که غرض از
 ارتباط بود مقصود شود یا بدون آن شرط هم آن حکمت حاصل توان شدن شرط لغو گرداند و آن حکم بشرط
 مربوط اند و در آن شرط موقوف نه پندار و مثلاً جمله شرط جمیع جماعت هم است و حکمت از شرط جماعت بجز
 این چه توان گفت که از استماع و استماع موغظا یعنی خطبه مقصود است اگر جماعت شرط نکنند باشد که مردم فرام
 نیایند پس تنها و موغظا یعنی خطیب اگر وعظ گوید سماع که باشد گردید استماع بجز و فرامی مردم میتواند شد
 توقف صحت نماز جمیع جماعت از چه رواست اگر فرمایند و تنها نماز خود و بگذارد و بر و ندیجا می دیگر گفته باز
 جماعت ادا کنند مقصود اصلی بهم رسد کسی را ندانم که بچنان این صورت فتوی نویسد پس ازین مقدمات معروض
 معروض خدمت خدام باد که آیه یا ایها الذین آمنوا اذنوا دی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا لی ذکر الله و رزق

اسی میں کھانسی کی شدت ہو گئی دو تین مہینے اسکی تکلیف رہی اب بفضلہ تعالیٰ اسکو بھی آرام ہی
 یوں ہی برائے نام باقی ہوا اللہ تعالیٰ وہ بھی رفع ہو جائیگی غرض اب میں اچھا ہوں باقی
 کمی ہوس دینا کے لئے یادگاری موت سے بہتر کچھ نہیں ہو سکی تو ہر روز گھڑی آدم گھڑی موت کے
 تصور میں گزار دیا کرو اور اس وقت اس قسم کا خیال رکھا کرو کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت
 انبیاء ہوئے وہ سب مر گئے جس قدر بادشاہ اس زمانہ سے پہلے ہوئے وہ سب مر گئے بزور دین
 کوئی چھوڑتا تو انبیاء چھوڑتے اور بزور دنیا کوئی بچتا تو بادشاہ پتھے میں نہ الی الذی نہ اول الذی نہ زور
 دین نہ زور دنیا میں بچوں تو کیونکر بچوں پھر اسکے ساتھ قیامت کے حساب و کتاب اور عذاب ثواب
 کو سوچا کر نہ فقط

مکتوب نام مولو میر محمد صادق صاحب مدرسی در باب تحقیق حکم جمعہ

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین سیدنا خاتم النبیین محمد وآلہ واصحابہ وازواجہ
 اجمعین بعد حمدہ صلوٰۃ بندہ کترین بچیدان بے سرو سامان محمد قاسم نجمت سراپا عنایت
 کرمی مولوی میر محمد صادق صاحب دام عنایتہ پس از سلام مسنون عرض پر واز است عنایت
 ملفوف باستفتای رسید کہ حضرت مجمع البحرین شریعت و طریقت مخدوم و متاع خاص عالم جناب
 مخدوم مولانا عبدالسلام صاحب دام برکاتہ صدور یافتہ بود منون و مشکور شدم مقتضای
 عنایت سامی آن بود کہ توقف نمی کردم دو قتیکہ عنایت نامہ ذریعہ ممنونیا سے احقر شدہ بود جانم
 دستم بہ قلم و کاغذ میرسد مگر بالاسے کاہلی طبع از ادعوائی گوناگون بچیدانی و بے سرو سامانی سامان
 این تقصیر و سرمایہ این تاخیر شد میدانی وہم می دانند نہ سفینہ بگنجینہ آوردہ ام و نہ مکتوبات غینہ
 البینہ سپردہ باین بچیدانی داین بے سرو سامانی نہ جرأت بچو کار بآید و نہ دل بدست کار فرماید
 و ذخیرہ ام ہین خیالات پرگندہ من اند کہ یکی را اگر بدل می نشیند دیگران آنرا از جملہ مضامین جز
 می بینند مگر بندہ گندہ را بجزرت محدود نہ تنہا نیا رسابق است اعتقاد لاقیم بدل فرما ہم آوردہ ام
 اگر بمثال ایما خدا ہم بچو مخدومان سرفرو دنیا ہم بازان کدام است کہ انتظار را خدا و خواہم کشید باین جہ

من کتاب العلم و مداره و تفسیر در حدیث همین و عظم است چنانکه دانندگان دانند جایگاه و عظم فرض ضروری خواهد بود
 اینهم ضروری خواهد بود که آن واعظ خود امیر باشد یا موری یعنی نائبی و باشد در نه در زمره محال داخل خواهد شد که شایسته
 بمنع و عطف گوئی میکنند و نیز ظاهر است و عظم جمیع یعنی خطبه که موسوم بذکر الله شد اگر جمیع فرض است فرضیت این و عظم
 به اول درجه بیک حساب باید داشت و در صحرا و دریا و مسافران را میسر آمدن این قسم و عظم معلوم پس چگونه توان
 گفت که مسافران محکوم این حکم اند که آن که سفر را یک نخت حرام گردانند و سوگن این اسفار که در آن منطقه بهتری از
 واعظ باشد قطعاً حرام گردانند لیکن انجین فتوی نه کسی داده توان داد و نظریین این توان گفت که مسافر
 ازین حکم یکسو ندانند بلکه با اشاره حدیث اول و بوجوب جمیع بطایفه بطایفه می آید آن لیجان فہم بطایفه عموم
 یا ایہا الذین آمنوا فانودی للصلوة ہم مسافر داخل بنیو و چنانچه ارشاد معروضه مخصوص مسافر و غیر از آن است
 همچنین اشاره لفظ جماعت که در حدیث مذکور وارد است مخصوص از حدیث است بیچاره مسافر را جماعت از کجا بدست
 یا مسافر است و در حق او حرام گردانند یا جمیع را بر او واجب ندانند مگر سفر را تنها باشد یا نباشد و در حق کسی حرام نتوان گفت
 چار یا چار اقرار بعد و بوجوب واجب خواهد شد و آنکه مثل الواحد شیطان ہم در حدیث آمده در اول اسلام بود و اگر هنوز
 این ای بر حال خود باقیست ایشان نشان نمافوتها بماند مشیر بآیات که اگر کسی ہم ہمیشہ زید فرجانی است بمنع
 مگر درین صورت نه شرط جماعت بطور خفیه بدست آید نه بطور شافعیان بدست افتد بلکه از لفظ الذین آمنوا با لفظ
 فاسوا و در باب انضمام آنکه کمترین مصداق جمیع حسب لغت سه فرد اند برین امر دلالت دارد که کم از کم سوگن
 امام سه کس می بایند چه مخاطب یا ایہا الذین همان سامعان اند که دویدہ و عظم امام خواهند شنیدند آنکه امام ہم افضل
 جماعت شان است زیرا که نہ او صلوة حسب قمر او سابق وقتی نمی بود که امام جلوه بر منبر میکرد و نظر برین این حکم
 مخصوص سامعان خطبه باشد امام را باین حکم سر و کاری نیست الغرض ضرورت امیر یا امور و ہم ضرورت جماعت
 مسافر را ہم از آن است و حدیث یک طرف افگند و چه شرط امیر یا نائب امیر ہم بوجوب ضرورت خطبه که از لفظ فاسوا
 ذکر الله ہوید است بانضمام حدیث لایقص موجب شد باقی ماند فقط شرط مصر اگر خود کنند همین ضرورت امیر امور
 دست در کمر آن دارد چه مصری نباشد که حاکمی در آن نبود خود بادشاه وقت اگر نباشد نائب و بالفرض خواهد بود
 و فرق فیما بین امصار و قری و شهر با و دیہات نہ آنجا نیست که محتاج بیان باشد و در ہر ولایت شہر با و دیہات
 می باشند و ہر کس بجز استماع این الفاظ معالی این الفاظ می شناسند و بجز مشاہدہ شہر را زویہ تمیز میکند

هر چند بوجه عوام خطاب میسر بآن است که همه کس را این حکم عام است مسافر باشد یا مقیم صحیح باشد یا مریض تمام
 باشد یا آزاد طفل باشد یا جوان زن باشد یا مرد و اگر چون نظر را بآیه او امر سابق یعنی فاسعوالی ذکر الله و ذر البیع
 رسانند خود واضح شود که بجز مردان آزاد و توانایان مقیم و جوانان خود مختار یکس از اهل اسلام مخاطبین احکام نیست
 تفصیل این اجمال نیست که سعی اگر مطلوب توان شد از مردان و توانایان توان شد از بیاران و زنان حال بیاران
 خود معلوم است نانوایان کار توانائی چه دارند باقی مانند زنان در حق ایشان همچو لایضربن بار جلوس ارشاد
 رفته از طرف زن از هر چه تاکیدات بلیغ بهر خانه نشینی مثل قرن فی بیوتکن و غیره ارشاد فرمودند و ظاهر است که در
 باضر و احتمال انکشاف محل زینت است موداد و بی کوجه و بر زن بیشک مقتضی آنست که وقتی نقاب ز رخ
 و جامه از ترس برپاخته برافند همچنین خطاب و ذر البیع مقتضی آنست که مخاطبان را اختیار بیع و شتر حاصل است
 ورنه ذر و البیع فرمودن چه معنی دارد ظاهر است که نه غلام مرد این کار است و نه طفل نابالغ را این اختیار شاید
 بآن است که ارشاد فرموده اند انما یجوز فی ذلک انما یجوز فی ذلک و واجب علی کل مسلم جماعه الا ان یقتضی عدل ملک و ادایه او صبی او مریض رواد
 الی و ادائی فی باب جمعة للمملوک و المرأة باز چون کیفیت اذان جمعه را که در زمان نبوی بود صلی الله علیه و آله و سلم را یاد
 کنیم این عقده هم نمی تحمل نشود که مسافر از این تخفیف تصدیق است شرح این معاین است که در زمانه برکت توام
 حضرت نبی صلی الله علیه و آله و سلم اذان جمعه همان وقت گفته می شد که امام بر منبر نرفته نشیند نظر برین ترک بیع
 و شتر و ادائی بغرض استماع و غطا امام یعنی خطبه باشد چنانکه لفظ الی ذکر الله خود دلیل دعوی است آخر مراد از
 ذکر اینجا همان و غط خطبه اند که کار امام و خطیب باشد چون فضائل استماع خطبه را که است شور و غلبه را که مانع
 از استماع باشد یا و کنیم این امر دیگر موجب می شود که مطلوب صلی از روز جمعه اجتماع بهر استماع و غط و خطبه باشد و همین
 است که فاش و فرمودند بلکه فاسعوا فرمودند تا اشاره شناسان خداوندی را باین نشیند که عرض اصلی آنگاه
 است که اگر کلامی نازنین را آهسته خواهند و باشد که از برکات خطبه محروم مانند و شاید همین است که حضرت
 عثمان رضی الله عنه اذانی و دیگر قبل از اذان خطبه فرمودند تا نباشد که در رسیدن سامعان دیر شود و خطبه بیکار
 رود و عرض بوجه عرض مذکور با وجود مقرر بودن یک اذان که به هر نماز مقرر است اذانی دیگر بیشتر از اذان خطبه
 افزوده شد تا سطلب اصلی بوجه احسن بدست آید لیکن از آنجا که در حدیث ارشاد است عن عوف بن مالک قال
 سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یقص الا امیرا و امورا و محتمل رواه ابو داود و من باب فی القصص

بان خواهد فرمود اما فی الرض حقوق سرکاری اند عوض آنها بمقتضای طلب ضروری نیست بلکه از آنچه باقی سرکار کے
 پنداشت چنانکه باقی سرکاری بچو قرض رعایا واجب العوض نبود بچنین فرائض واجب الثواب نباشند و نوافل را بچو اسباب
 رض رعایا باید دانست که یک نوره هم گرمی گیرند تمیشت و عوضش ادا میکنند مگر چون نفس جمیع قطع نظر از شرط است و هم شعایر
 امام اگر از ادای نماز تهان در او ایش رود و در هر دو مان کم فهم را بوجه کوتاهی و معونت کاهلی مقصود شدن شرط موجب ترک
 شود و نه باعث افزایش نماز ظهر اندر نیصورت بگمان این همچنان مفتی وقت را اختیار تاکید جمیع و مانست ادا ظاهر است و در
 هر سده که از ظهر باز دارد تا بجمیع مستقیم شود و جمیع اقام کنند چاول حدیث اختلاف امتی و اصحابی رحمة ادا کما قال شعرا این اختیار
 باید دوم تقریر خلیفه خود با طاعت و معیت مردم و البته است و انحرال ان بغزل او شان گو خورد و چون انقدر اختیار اگران بها
 نشان از انلی فرموده اند نصب امام و اعطای حصل الیت از ان چرا که بدست شان نباشد و وعظ و امامت از کارهای امام عام است
 مست صغری و وعظ و پند بامست کبری و اولی الامر بتبئی دارد که نوزضعیف را با نوز قوت است اگر امامی موجود است دست بدست
 سری و ادن نشاید که اجتماع دو حاکم صدقند در بر دارد و همین است که قتل ثانی و وفاء بر بیعت اول ارشاد فرماید که یک باشد
 بوی را امام خود گردانیدن چندان دور از قیاس نیست چه این وقت امامت امام عام توان کرد تا بامامت صغری چه رسد عرض
 ظهر بر اختیار مشارالیه مسلمانان نصب امام خاص بدرج اولی باید داد و انکار از او باید گرفت و این امامت را مخالفت اشترط امام عام
 باید فهمید چه این شرط وقتی است که از امام عام نامی و نشانی نباشد تا که بالمعنی جمیع بن الخلیفین لازم نیاید چه در صورت
 وجودش انکار حسب شایات حدیث چنانکه بگذشت و موافق اشارات الفاظ قرآنی اعنی اطیعوا الرسول واولی الامر منکم کار
 امام عام بود اگر وعظ دیگر بشنوند و بر امر و نهی دیگران کنند گویا همانرا اولی الامر قرار داد یعنی جنب خلیفه اول خلیفه دیگر نشاند
 کنون که سندیست که مخالفت اگر وعظ دیگران بشنوند محذوری نیست و چون موافق این تقریر این شرط از میان برخاست
 شرط مصر هم یک طرف رفت چه اشترطش ملزوم اشترط شرط امیر بود آری ظاهر الفاظ روایات مشعره ضرورت مصر عام
 اند لهذا احتیاط همین است که تمامه در رعایت شهر پیش نظر ماند و اگر کسی در وی جمیع قائم کند دست گریانش نزنند که
 اول این شرط ظنی بود باز حسب تقریر مذکور ضعیف و در آن بهر سیه گریختن هنوز باقی است عرض آن نیز ضروری است
 چنانکه ادای ظن هر کس نهان را موجب تهان در جمعی شود و بچنان این اجازت نصب امام خاص و اختیار استماع مواعظ
 و خطب آن موجب تهان در نصب امام عام است اگر جمیع متروک میشد شاید هست اهل بهتی بشوق جمیع و مشابه
 بابت اهل عصر و انبار و زکار کاره میکرد نظر برین جمیع بین الظهور و الحجب و احوط بنماید و در وجوب نصب امام نیان باشد

قابل بیان اگر بودیم بود که شهری خالی از حکام نماند خود سلطان باشد یا نائب سلطان باشد و در ویدیکام میدادند
 و صحرانواخواه رونق افروزی سلاطین ضروری است و نه نصاب گسری نواشیان واجب نظر برین صحرانواخواه
 یکسو گذاشتن و کارگذاری سرکاری بدمه اهل شهر نهادن و ازین تقریر بدینیم هویداشد که حواصی بکس مغل اشراط
 مصر نیست ضرورت مصر بوجه دیگرست بغرض فراهی مجمع کثرت آری بالای ضرورت مشارالیه این شرط
 این فاده هم در اغوش وارد که در غلط در شهر خالی از مجمع کثیره باشد و با اینکه مردم شهر اکثر ارباب فهم باشند قابلیت
 تعلیم پیدا کنند و شان دارد اهل دیده دارند و در مجامع کثیره اگر همه تسلیم نمی کنند باری ازین هم چه کم که بدو کس را و غلط
 و اعطای دیگر و باز و غلط و نپسندید اش دیگران را برده حق کشد اکنون معروضی دیگر بخیرست خدام عرضی میکنم فهم
 این اشارات از کلام ربانی چون همه مردم را میسر نیست و احادیث مصر حرا این معنی بحد توان ترزیده اند و فهمام علماء
 مختلف شدند و عوام را گنجایش امید مغفرت بر تهاون در صورت و جواب تردیدی و عدم و جواب تردیدی بهم رسیده و رفته
 رفته کمالی نوبت تا بآن رسید که متعصبان خفیه عمد ترک و تهاون جمعه آواز کردند و این ندانستند که اندرین صورت
 بغضای المتقی من یقی الشبهات در همچون نه تنها جمعه ضروری است بلکه فرض ظهر هم واجب گردید یعنی این مسلم
 که در هیچ صورت قطعیه فرضیه باین معنی که اگر شرط از شرط مذکوره فوت شده تا هم ادای جمعه بچونازهای پنجگانه فرض
 و منکران کافر قابل اعتماد نیست مگر از شاد و عیال لایریک قانونی اگر بهر مواقع شک تجویز فرموده و آن
 اینکه اگر در فرضیت احد الامرین بلا تعیین یقین کامل حاصل باشد و نسبت یگان یگان یقین کامل نبو
 بلکه ظن یا شک باشد هر دو را و باید کرد و ادای یک امر فارغ نتوان نشست و این بدان ماند که مردی متدین
 یک روپیه یا کم و بیش مثلاً قرض دیگری بدمه خود داشته باشد و پس از آنکه دراز در شک افتد که او کرده ام یا
 یا از اول امر بودن قرض و نبودن آن مشکوک بود و صاحبین حلک است و امتحانش میکند که بدید یا
 نمیدهند و در صورت اقبضای دینداری همین است که او کند و اگر در مقدار قرض شک است یک روپیه است یا دو
 روپیه می باید که هر دو روپیه او بکند اگر صاحب حق تابع حق است در صورت بقا حق خویش بقدر حق خویش خواهد
 گرفت باقی را و حواله خواهد فرمود چون در اینجا هم همین صورت بوقوع آید می باید که اهل اسلام هر دو را بکند
 حق تعالی حق خود را قبول خواهد فرمود و باقی را عوض واپس خواهد داد یعنی هر چه که فرض نبود آنرا بحساب
 نوافل خواهد گرفت و از اینجا که اعطاء ثواب حسب قرار داد کرم بر نوافل واجب است به ثواب مکافات ج

وید است که این وجوب رفتنی نیست و اختیار نصب امام خاص بیشک این وجوب را بضعف میرساند نیست آنچه که ذهن
 نارسانی من بدان میرسد مگر نه قاضی هم فقیه هم مفتی نه که اجتهاد کنم و خلق قول من بشنوند اگر دیگران هم همصفر من شوند فیهما
 و نه کالای زبون بریش خافند این دفتر بے معنی را بر سر من زنند و هر چه مناسب است دانند و موافق اشارات علماء را بجا
 که از اتباع قرآن و حدیث دور نیفتند اختیار فرمایند و این نیازمند به اطلاع فرمایند تا به پیروی جم غفیر من هم سردهم
 و در بے تفرق کلام خودم حضرت مخدوم و متاع من برکت تاب مولوی سید عبدالسلام صاحب از من دور افتاده
 عمر عزیز را به او هوس بر باد داده سلام و شوق که بعد نیاز مشغول باشد عرض دارند من بنرض دعای این کار کرده ام
 در نه از فتویٰ و استقفا و استرا از من مشهور است بطنیه تقریر پریشانم بلکه ملاحظه خواهد فرمود و باید دانست که شرط خفیه
 اگر معاض عموم ظاهری خطاب یا ایها الذین آمنوا و انودى للصلوة است اما این عموم خطاب بحکم مقدمات مذکوره
 مستدعی آن نیست که حکم جمیع عام باشد آری او امر حکم سیاق تخصیص حکم میکند و هویدا بود که همه شرط مذکوره از همین
 آیت می نمایند و احادیث مستنده فقط مصرحه و موضح آن هستند مستند بشرط اندک احتمال ابطال نص عام بر دیات
 احادیث بعضی آنها موافق خیالات بعض اکابر مطعون اند بدل نشیند مگر وقتیکه شرط مذکوره موجه شدند باز فقط باین
 نظر که در بعض مواقع بدون این شرط هم میتوان بر اید جرت اجمال آن نباید فرمود آری بطور احتیاط بوجه ضرورت
 دیگر اگر تکمیل این اجمال شوند چنانچه عرض کرده ام چندان دور از قواعد شرع نیست که احتیاط از این هم مقاصد شرع
 شریف است و بسیاری از احکام منی بر احتیاط اند و خوب و ضوابط از نوم منی بر همین احتیاط است چنانچه الفاظ مشهور
 وجوب آن خود را نظر اهل نظر گواه است و سنت غسل باینکه بچو فانک لاتدری این بات نیز که مبت است بنا برین هم
 احتیاط است و پس ۵

سناجات بدرگاه قاضی الحاجات مصنفه منشی حمید الدین صاحب منسب

ندایا به بنشای بر حال من	که اقامه عصیان نبیل من	بجا باشد از گیری از من نگاه	که خود را همین بنیم عصیان
زنا کرد و نه بیاورد کرده ام	زنا سایش خویش آزرده ام	اگر بنشینم باشدم آبرو	و گرنه سیه کارم دزدور
سامان بخود دکن در شمار	که او بر گناه و تو آفرینگار	توانی که از من بگری حنا	توانی که برین نگیری حنا
نه طاعت که باشد نیازم باو	اگر رحمت تو که لازم باو	اگر کار و امید دارم به بخش	به قیاسم که بر حال نازم به بخش